

URGENSI KAEDAH TAFSIR DALAM PENAFSIRAN AL-QUR'AN

Novizal Wendry

Dosen Fakultas Ushuluddin IAIN Imam Bonjol Padang

Email: novizal_wendry@yahoo.com

Abstract

Qawâ'id al-tafsîr as a kind of 'ul m al-Qur'ân has a significant developments in this contemporary era. One of its supporting aspect is spirit and firmly of 'ul m al-Qur'ân s scholars' in order to see Qur'anic meaning with linguistic approach. Qawâ'id al-tafsîr is general theories that become a standard by mufassir in order to understand the meanings of al-Qur'an and to know the way to use it. It is taken by induction from many quranic verses and exegeses of mufassir toward al-Qur'an, especially linguistic mufassir.

Kata kunci: *Qawâ'id al-Tafsîr, Ism-fi'l, Tikrâr, Istifhâm, Su'âl*

Pendahuluan

Untuk bisa mengaplikasikan suatu ilmu, seseorang dituntut untuk mendalami ilmu-ilmu dasar yang mendukung bidang keilmuan yang ditekuninya tersebut. Tafsir di antaranya, membutuhkan ilmu bantu guna memperoleh produk tafsir berdasarkan asas-asas yang telah dibangun oleh ulama studi Alquran. M. Quraish Shihab misalnya, menawarkan empat materi untuk kajian '*ulûm al-qur'ân* ini; pengenalan terhadap Alqur'an, kaedah tafsir, metode tafsir dan kitab tafsir beserta mufasirnya.¹

¹ Materi yang ditawarkan tersebut adalah, *pertama:* pengenalan terhadap Alquran yang meliputi sejarah Alquran, *rasm* Alquran, *I'jâz* Alquran, *Munâsabât* Alquran, *Qishash* Alquran, *Jadal* Alquran, *Qasam* Alquran, *Amtsâl* Alquran, *Nâsikh* dan *Mansûkh* Alquran, *Muhkam* dan *mutasyâbih* serta *Qirâ'at*. *Kedua:* Kaedah tafsir, komponennya merupakan

Perlu diakui bahwa redaksi ayat-ayat Alquran tidak dapat dijangkau maksudnya secara pasti, kecuali oleh Allah sendiri. Manusia hanyalah berusaha untuk menginterpretasikannya

ketentuan yang harus diperhatikan dalam menafsirkan Alquran, sistematika yang ditempuh dalam menguraikan penafsiran Alquran, baik dari ilmu bantu seperti bahasa dan Ushul fiqh, maupun yang ditarik langsung dari penggunaan Alquran. Di antara kaedah tersebut adalah kaedah *ism* dan *fi'l*, kaedah *ta'rîf* dan *tankîr*, kaedah *istifhâm* dan macam-macamnya, *ma'ânî al-hurûf* seperti '*asâ*, '*la'alla*, '*in* , '*idzâ* dan lain-lain, kaedah *su'âl* dan '*jawâb*, kaedah *tikrâr*, kaedah perintah dan larangan, kaedah penyebutan nama dalam kisah, kaedah penggunaan kata dan *uslûb* Alquran dan lain-lain. *Ketiga:* Metode tafsir yang mencakup metode *Mutaqaddimin* seperti tafsir *bi al-ra'y*, *tafsîr bi al-maâtsûr*, *al-tafsîr al-isyârî* dan metode *muta'akhhirîn* seperti tafsir *tahlîlî*, *ijmâlî*, *muqârin* dan *maudhû'î*. Dan *keempat:* kitab tafsir dan mufasirnya. M. Quraish Shihab, *Membumikan Al-Qur'an*, (Bandung: Mizan, 1997), cet. XV, h. 154-155

sesuai dengan kemampuan berdasarkan disiplin keilmuan yang harus dimilikinya ('*alâ al-thâqah al-basyariyyah*).² Hal inilah yang membuahkan keanekaragaman penafsiran.

Untuk itu, seorang mufasir dalam menafsirkan Alquran hendaknya berpijak pada acuan atau patokan yang telah ditentukan. Acuan atau patokan inilah lazimnya disebut dengan kaedah-kaedah tafsir. Artikel ini berupaya mengulas kaedah-kaedah tafsir, perkembangan dan literatur yang perlu dirujuk untuk membahasnya, dan bagaimana pula aplikasi pembahasannya.

Pengertian Kaedah Tafsir

Kaedah tafsir terdiri dari dua suku kata dalam bentuk *idhâfah*-kata majmuk-; kaedah (Ar. *qâ'idah* jmk. *qawâ'id*) dan tafsir (Ar. *tafsîr*). Secara etimologi, kata kaedah berarti rumusan, asas-asas yang menjadi hukum; aturan yang tentu; patokan; dalil (dalam matematika).³

Dalam bahasa Arab, kata *qâ'idah* merupakan derifatif dari kata *qu'ûd* – *qa'ada-yaq'udu-qu'ûd*--. *Qâ'idah* berarti البناء أساسه --fondasi bangunan--.⁴ Banyak pengertian yang bisa diambil dari kata *qâ'idah*, sesuai dengan padanan kata yang mendampinginya. ia

² Lihat pengertian tafsir oleh Al-Zarqân : Muhammad 'Abd al-Rahmân al-Zarqân (selanjutnya disebut al-Zarqân), *Manâhil al-'Irfân fi 'ulûm al-Qur`ân*, (Beirut: Dâr al-Fikr, t.th.), Jilid 2, h. 3.

³ Tim Penyusun Kamus Besar Bahasa Indonesia, *Kamus Besar Bahasa Indonesia*, (Jakarta: Balai Pustaka, 1990), cet. 3, h. 376.

⁴ Abû Qâsim al-Husain ibn Muḥammad (w. 502) (selanjutnya disebut al-Râghib), *Mufradât fi Gharîb al-Qur`ân*, (Beirut: Danganâr al-Ma'rifah, 1998), cet. I, h. 387.

juga bisa berarti fondasi rumah jika dikaitkan dengan kata *al-bait* – البيت -- dan bisa berarti konsen jika dikaitkan dengan kata *al-bâb* – --.⁵

Khâlid al-Sabt mendefenisikan *qâ'idah* dengan:

الأصل والأسس الذي يبنى عليه غيره ويعتمد⁶
Asal dan dasar yang didirikan dan disandarkan sesuatu padanya

Secara terminologi, *qâ'idah* berarti:

حكم كلي يعترف به أحكام جزئيته⁷
Teori universal yang menunjukkan teori-teori parsial

Kata *qâ'idah* dalam bahasa ilmiah sering disebut dengan teori. Salah satu persyaratan teori adalah bersifat universal, sehingga dapat dikatakan bahwa validitas --keabsahan-- suatu teori, ditentukan dengan realibilitasnya –keterujiannya-- pada beberapa tempat. Dengan teori atau *qâ'idah* inilah pula, dapat ditarik hukum-hukum yang sifatnya parsial pada contoh-contoh yang dilakukan pada tempat lain. Hal inilah agaknya yang mengilhami Khâlid al-Sabt memberikan terminologi di atas.

Sedangkan *tafsîr* merupakan derifasi dari kata *fasr*. Secara literal, *tafsîr* berarti *izhâr* dan *kasyf*.⁸ Menurut al-Zarkasyî (w. 794 H) *tafsîr* adalah:

⁵ *Ibid.*

⁶ Khâlid ibn 'Utsmân al-Sabt, *Qawâ'id al-Tafsîr Jam'an wa Dirâsah*, (t.tp.: Dâr ibn 'Affân, 1997), jilid 1, h. 23.

⁷ Al-Zarqânî, *Manâhil al-'Irfân*, Jilid 2, h. 3.

⁸ Badr al-Dîn Muḥammad ibn 'Abd Allah al-Zarkasyî (w. 794 H), *Al-Burhân fi 'Ulûm al-Qur`ân*, (t.tp.: Dâr al-Fikr, t. th.), jilid , h. 162

كشف المغلق من المراد بلفظة⁹

Upaya (mufasir) menguak pesan yang tersembunyi dengan lafaz

Defenisi di atas menggambarkan bahwa *tafsir* adalah upaya mengungkap makna tersirat dari Alquran. Defenisi yang lebih tepat lagi agaknya adalah seperti yang dikemukakan oleh al-Zarqânî. Menurut ulama ini, tafsir adalah:

علم يبحث فيه عن القرآن الكريم من حيث دلالاته على مراد الله تعالى بقدر الطاقة البشرية¹⁰

Suatu ilmu yang membahas tentang Alquran dari aspek dilalahnya terhadap maksud Allah Swt. berdasarkan kemampuan manusia.

Kata *qâ'idah* atau *qawâ'id* yang dihubungkan dengan *tafsîr* mengandung makna teori-teori, atau aturan-aturan yang dijadikan patokan dalam upaya menafsirkan Alquran. Untuk itu, Khâlid al-Sabt mendefenisikan *qawâ'id al-Tafsîr* dengan:

الأحكام الكلية التي يتوصل بها إلى استنباط معاني القرآن العظيم ومعرفة كيفية الاستفادة منها¹¹

Beberapa teori universal yang dengannya dapat diperoleh pengungkapan makna Alquran dan diketahui proses penggunaannya

Mengacu pada defenisi yang dikemukakan Khâlid al-Sabt di atas,

dipahami bahwa kaedah tafsir adalah acuan, aturan atau patokan yang harus dipegangi oleh mufasir dalam menafsirkan Alquran, sehingga mufasir yang mengabaikannya akan kesulitan dalam tugasnya dan terjebak dalam kesesatan dan menghasilkan tafsiran yang menyesatkan.

Meninjau Sekilas Perkembangan Kaedah Tafsir

Dalam literatur *'ulûm al-Qur`ân*, terlihat dinamika perkembangan kajian kaedah-kaedah tafsir. Hal ini menandakan begitu besarnya perhatian ulama terhadap kaedah ini, disamping urgensinya yang harus diperhatikan, dihayati dan diamalkan dalam penafsiran Alquran.

1. Kaedah-kaedah Tafsir dalam *Al-Burhân fî 'Ulûm al-Qur`ân*

Al-Burhân fî 'Ulûm al-Qur`ân adalah karya Badr al-Dîn Muḥammad ibn 'Abd Allah al-Zarkasyî (w. 794 H) yang lebih populer dengan sebutan al-Zarkasyî. Dalam bukunya yang empat jilid ini, al-Zarkasyî lebih dominan menggunakan pendekatan bahasa.

Pada jilid dua misalnya, al-Zarkasyî menjelaskan *ma'nâ al-kalâm* (*khbariyyah, insyâ'iyah, syarth* dan lain-lain disertai permasalahannya yang terdapat dalam Alquran) dengan melakukan pendekatan *Balâghah*.¹² Dalam jilid tiga, ulama kesohor abad kedelapan ini, meletakkan pondasi dasar dalam *qawâ'id al-nafy*.¹³

Penjelasan spesifik tentang kaedah-kaedah tafsir lebih banyak

⁹ *Ibid.*

¹⁰ Al-Zarqânî, *Manâhil al-'Irfân*, Jilid 2, h. 3.

¹¹ Khâlid al-Sabt, *Qawâ'id al-Tafsîr*, jilid 1, h. 23.

¹² Al-Zarkasyî, *Al-Burhân*, jilid 2, h. 329-396

¹³ Al-Zarkasyî, *Al-Burhân*, jilid 3, h. 448-464

disinggung pada jilid empat, di antaranya dikupas tentang:

- a. kaedah *jam'* dan *mufrad*
- b. kaedah *su'âl* dan *jawâb*
- c. kaedah penyebutan *rahmah* sebelum *adzâb*
- d. kaedah lafaz *tarâduf*
- e. kaedah *ta'rîf* dan *tankîr*
- f. kaedah *'athaf*
- g. kaedah *'adad*¹⁴

2. Kaedah-kaedah Tafsir dalam *al-Itqân fî 'Ulûm al-Qur`ân*

Al-Itqân fî 'Ulûm al-Qur`ân adalah referensi *'ulûm al-Qur`ân* karya Jalâl al-Dîn 'Abd al-Rahmân al-Suyûthî (w. 911 H) yang lebih populer dengan sebutan al-Suyûthî. Kitab ini pertama kalinya diterbitkan dalam satu jilid, kemudian dua jilid dan terbitan edisi al-Maktabah al-'Ashriyyah tahun 1988, terdiri dari empat jilid.

Dalam bab pembahasannya, al-Suyûthî lebih maju daripada al-Zarkasyî dengan memberikan penomoran pada bab-bab bahasannya. Pembahasan kaedah-kaedah tafsir dapat dilihat dalam bab 42 dengan judul *فى قواعد مهمة يحتاج المفسر إلى معرفتها*—*kaedah-kaedah penting yang harus diketahui oleh mufasir--*. Dalam sub bahasannya ulama yang wafat di awal abad kesepuluh ini, menguraikan tentang:

- a. Kaedah *dhamâ'ir*
- b. Kaedah *ta'rîf* dan *tankîr*
- c. Kaedah *ifrâd* dan *jama`*
- d. Kaedah *mutarâdif*
- e. Kaedah *su'âl* dan *jawâb*
- f. *Khithâb bi al-ism* dan *fi'l*

¹⁴ Al-Zarkasyî, *Al-Burhân*, jilid, jilid 4.

g. Kaedah *mashdar*

h. Kaedah *'athaf*¹⁵

3. Kaedah-kaedah Tafsir dalam *Al-Qawâ'id al-Hisn li Tafsîr al-Qur`ân al-Karîm*

Kitab ini adalah buah karya 'Abd al-Rahmân ibn N shir al-Sa'dî (w. 1376 H). Al-Sa'dî mengemukakan sebanyak 70 macam kaedah. Berikut akan dikemukakan tiga jenis kaedah yang di bahas dalam topik di antaranya:

(1) العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

(2) الأسماء الحسنی فی ختم الآيات

(3) مقاصد الأمثال فی القرآن¹⁶

4. Kaedah-kaedah Tafsir dalam *Mabâhith fî 'Ulûm al-Qur`ân*

Kitab ini adalah karangan Mannâ' Khalîl al-Qaththân. Al-Qaththân dalam diktatnya mengenai kaedah tafsir, menyinggung hal-hal sebagai berikut:

- a. *Al-Dham'ir*
- b. *Al-Ta'rîf* dan *al-Tankîr*
- c. *Al-Ifrâd* dan *al-Jam'*
- d. *Muq balat al-jam'* dengan *al-jam'* atau *mufrad*
- e. Apa yang diprediksikan *mutar dif* padahal tidak
- f. *Al-su'âl* dan *al-jawâb*
- g. *Khithâb* dengan kata benda dan kata kerja

¹⁵ Jalâl al-Dîn 'Abd al-Rahmân al-Suyûthî (w. 911 H), *Al-Itqân fî 'Ulûm al-Qur`ân*, naskah di-tahqîq oleh Muḥammad Abû al-Fadhl Ibrâhîm, (Beirut: al-Maktabah al-'Ashriyyah, 1988), jilid 2, h. 281-323

¹⁶ Lihat lebih lanjut: 'Abd al-Rahmân ibn N shir al-Sa'dî (w. 1376 H), *Al-Qawâ'id al-Hisn li al-Tafsîr al-Qur`ân*, (Riyadh: Maktabat al-Ma'rîf, 1980), h. 7, 19, dan 76.

h. Al-'athaf

i. Perbedaan الإيتاء dengan ¹⁷

5. Kaedah-kaedah Tafsir dalam Qaw'id al-Tafsîr Jam'an wa Dir saḥ

Qaw'id al-Tafsîr ini adalah karya Kh lid ibn 'Utsm n al-Sabt. Dalam kitab yang dicetak dua jilid ini, disinggung pembahasan kaedah yang lebih komprehensif dan tersistimatis. Di samping hal-hal yang telah disinggung ulama terdahulu, Kh lid al-Sabt juga membahas kaedah *tikr r*, kaedah *amr* dan *nahy*, kaedah *al-istifh m*, kaedah *wuj h wa al-Nazh 'ir*, kaedah ' *mm* dan *kh shsh* dan lain-lain.

Aplikasi Kaedah Tafsir dalam Penafsiran al-Qur'an

Berikut dikemukakan beberapa contoh kaedah-kaedah tafsir:

1. Kaedah *al-ism* dan *al-fi'l*

Ada suatu kaedah, tentang penggunaan *khitâb* dengan kata benda atau kata kerja. Kaedah tersebut berbunyi:

الاسم يدلّ على الثبوت والاستمرار، والفعل يدلّ على التجدد والحدوث¹⁸

Kata benda menunjukkan (hal) yang tetap dan berkelanjutan, sedangkan kata kerja menunjukkan (hal) yang berubah-ubah dan terjadi

Untuk melihat aplikasi kaedah ini lebih lanjut, bisa dilihat pada contoh ayat berikut:

إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله
(الحجرات: 15)

الذين ينفقون في السراء والضراء ... (آل عمران: 134)

Kata *al-mukmin n* –kata benda-- pada surah al-Hujurât di atas, bermakna keimanan yang telah konsisten, jika mereka beriman kepada Allah dan Rasul-Nya, lain halnya dengan *âman* yang menandakan beriman yang mungkin naik dan turun. Sedangkan pada surah Ali Imran, digunakan kata *yunfiq n*, bukan *munfiq n*. Karena nafkah, merupakan masalah perbuatan dan bersifat berubah-ubah dan terus terjadi.¹⁹ Lain halnya jika digunakan kata *munfiq n* –kata benda--, bersifat tetap dan berkelanjutan pada masa yang akan datang.

2. Kaedah *Tikrâr*

(a) إذا تكررت المعرفة بعد المعرفة فالثاني هو الأول،

Jika terdapat pengulangan ma'rifah sesudah ma'rifah, maka (yang dimaksud) ma'rifah kedua sama dengan pertama

(b) إذا تكررت المعرفة بعد النكرة فالثاني هو الأول

Jika terdapat pengulangan ma'rifah sesudah nakirah, maka (yang dimaksud) ma'rifah kedua sama dengan (nakirah) pertama

¹⁷ Mannâ' Khalîl al-Qaththân, *Mabâhith f 'Ul m al-Qur'ân*, (t.tp.: Mansy rât al-'Ashr al-Hadîts, t.th.), h. 196-206.

¹⁸ *Ibid.*, h. 206

¹⁹ *Ibid.*

(c) إذا تكررت النكرة بعد النكرة فالثاني دون

الأول

Jika terdapat pengulangan nakirah sesudah nakirah, maka (yang dimaksud) nakirah kedua sama dengan pertama

(d) إذا تكررت النكرة بعد المعرفة فالثاني دون

الأول

Jika terdapat pengulangan nakirah sesudah ma'rifah, maka (yang dimaksud) ma'rifah kedua sama dengan (nakirah) pertama

Untuk kaedah *tikrâr* point a dan d, dapat dilihat kata *al-'usr* dan *yusran* pada surah al-Insyirâh di bawah ini.

فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا {5} إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا {6}

Karena sesungguhnya sesudah kesulitan itu ada kemudahan, (QS. 94:5) Sesungguhnya sesudah kesulitan itu ada kemudahan. (QS. 94:6)

Yang dimaksud *al-'usr* pada ayat kelima dan keenam adalah sama, sesuai dengan kaedah *tikrâr* point a. Artinya, meskipun terdapat dua kata yang sama, atau dalam konteks ini dua kali atau lebih kesusahan, pada hakekatnya adalah satu. Sedangkan *yusran* pada ayat kelima, bukanlah *yusran* pada ayat keenam. Hal ini mengindikasikan, bahwa kemudahan pada dua ayat yang berbeda sebenarnya dua objek yang berbeda. Dapat disimpulkan ayat ini mengandung makna satu kesusahan, akan mendatangkan beberapa kemudahan.

c. Kaedah *al-Istifhâm*

Di antara kaedah *al-istifhâm* yang dijadikan contoh pada makalah ini adalah sebagai berikut:

الاستفهام بعد ذكر المعايب أبلغ من الأمر بتركها²⁰

Penggunaan *al-istifhâm* setelah menyebutkan aib (dampak negative sesuatu hal) lebih tepat daripada penggunaan amr untuk meninggalkannya

Contohnya dapat dilihat antara lain dalam surah al-Maidah berikut:

إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ {المائدة: 91/5}

Sesungguhnya syaitan itu bermaksud hendak menimbulkan permusuhan dan kebencian diantara kamu dan berjudi itu, dan menghalangi kamu dari mengingat Allah dan shalat; maka berhentilah kamu (dari mengerjakan pekerjaan itu). (QS. 5:91)

Penggunaan kalimat berlafal *al-istifhâm* di akhir ayat di atas, dipandang lebih tepat dan mengenai sasaran dibandingkan dengan menggunakan lafal *amr -intah* --. Hal ini sejalan dengan kaedah di atas, karena sebelumnya telah dijelaskan dampak negative minum khamar, di samping menimbulkan kebencian dan permusuhan juga menjauhkan manusia dari mengingat Allah.

²⁰ Khâlid al-Sabt, *Qawâ'id al-Tafsîr*, jilid 2, h. 541

d. Kaedah *su`âl*

²¹ الأَصْلُ فِي الْجَوَابِ أَنْ يَكُونَ مُطَابِقًا لِلسُّؤَالِ

Asal dalam al-jawâb adalah cocok dengan al-su`âl

Contohnya seperti pada ayat berikut:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ
لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ {البقرة: 189/2}

Mereka bertanya kepadamu tentang bulan sabit. Katakanlah: "Bulan sabit itu adalah tanda-tanda waktu bagi manusia dan (bagi ibadat) haji; (QS. 2:189)

Pada ayat di atas dikemukakan pertanyaan masyarakat kepada Nabi tentang bulan hilal. Masih pada ayat yang sama, dijawab bahwa bulan hilal tersebut merupakan waktu pertanda bagi manusia khususnya bagi jamaah haji. Dengan demikian, jawaban terhadap pertanyaan pada ayat yang sama dapat dianggap sinkron—*muthabiq*--. Namun, adakalanya *al-jawâb* dipalingkan atau berbeda dari *al-su`âl*, seperti pada ayat berikut:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ
خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ
وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ
عَلِيمٌ {البقرة: 215/2}

Mereka bertanya kepadamu tentang apa yang mereka nafkahkan. Jawablah: "Apa saja harta yang kamu nafkahkan hendaklah diberikan kepada ibu-bapak, kaum kerabat, anak-anak yatim, orang-orang miskin dan orang-

orang yang sedang dalam perjalanan." Dan apa saja kebajikan yang kamu buat, maka sesungguhnya Allah Maha Mengetahuinya.

Pemalingan jawaban ini menurut al-Zarkasyî, karena pertanyaan dipandang tidak penting, dan meninggalkan hal yang sebenarnya dianggap penting untuk ditanyakan. Hal inilah kiranya menyebabkan jawaban-- *قل ما أنفقتم من خير* --ditambah dengan keterangan lain-- *فللوالدين والأقربين واليتامى والمسكين وابن السبيل* --yang sebenarnya penting untuk ditanyakan lanjut al-Zarkasyî.²²

Penutup

Dari uraian di atas, dapat disimpulkan bahwa:

1. Kaedah-kaedah tafsir adalah teori-teori umum yang dijadikan patokan/acuan oleh mufasir untuk mengetahui makna Alquran—menafsirkan—dan mengetahui cara menggunakannya.
2. Kaedah-kaedah tafsir mengalami perkembangan dalam sistematika perumusannya yang diperoleh menggunakan sistematika induksi dan deduksi dari ayat-ayat Alquran dan penafsiran yang telah dilakukan mufasir—terutama tafsir bercorak kebahasaan--.
3. Untuk menyelami kandungan al-Qur'an, seorang mufasir harus mempelajari dan menerapkan kaedah tafsir, terutama terkait pemaknaan kalimat-kalimat yang terdapat pada ayat.

²¹ Al-Zarkasyî, *Al-Burhân*, h. 50, Al-Suy thî, *Al-Itqân*, h. 310, Al-Qaththân, *Mabâhits f 'Ul m al-Qur`ân*, h. 205

²² Al-Zarkasyî, *Al-Burhân*, 50.

Daftar Kepustakaan

- Khâlid ibn 'Utsmân al-Sabt, *Qawâ'id al-Tafsîr Jam'an wa Dirâsah*, t.tp.: Dâr ibn 'Affân, 1997
- al-Râghib, Abû Qâsim al-Husain ibn Muḥammad, *Mufradât fî Gharîb al-Qur`ân*, Beirut: Dâr al-Ma'rifah, 1998
- al-Sa'dî, 'Abd al-Rahmân ibn N shir, *Al-Qaw`id al-Hisn li al-Tafsîr al-Qur`ân*, Riyadh: Maktabat al-Ma'rif, 1980
- Shihab, M. Quraish, *Membumikan Al-Qur`an*, Bandung: Mizan, 1997
- al-Suyûthî, Jalâl al-Dîn 'Abd al-Rahmân, *Al-Itqân fî 'Ulûm al-Qur`ân*, naskah di-tahqîq oleh Muḥammad Abû al-Fadhil Ibrâhîm, Beirut: al-Maktabah al-'Ashriyyah, 1988
- Tim Penyusun Kamus Besar Bahasa Indonesia, *Kamus Besar Bahasa Indonesia*, Jakarta: Balai Pustaka, 1990
- al-Qaththân, Mannûr Khalîl, *Mab hits f 'Ulûm al-Qur`ân*, t.tp.: Mansyûr al-'Ashr al-Hadîts, t.th.
- al-Zarkasyî, Badr al-Dîn Muḥammad ibn 'Abd Allah, *Al-Burhân fî 'Ulûm al-Qur`ân*, t.tp.: Dâr al-Fikr, t. th.
- al-Zarqân, Muḥammad 'Abd al-Rahmân, *Manâhil al-'Irfân fî 'ulûm al-Qur`ân*, Beirut: Dâr al-Fikr, t.th.